

مكتبة
الشيخ كشك

التاسع ج ١
مناصصا حوا

المكتب المصري الحديث

الناس بخير ما تناصحو

الناشر: المكتب المصري الحديث
٢ شارع شريف عمارة اللواء بالقاهرة تليفون ٧٥٤١٢٧
٧ شارع نوبار الاسكندرية تليفون ٢٦٦٠٢

عبد الحميد كشك

الناسُ خيرون ماشاءَ حول

«ومن أحسن قولا ممن دعا الى
الله وعمل صالحا وقال اننى من
المسلمين»

صدق الله العظيم

الكتب المهرى الحديث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً ، وأشهد أن لا إله إلا الله هو الواحد في ذاته لا قسم له ، الواحد في صفاته لا شبيه له ، الواحد في أفعاله لا شريك له سبحانه علا فقهر وبطن فخير وملك فقدر ، وأشهد أن سيدنا ونبينا وعظيمنا وحيينا محمداً رسول الله وحد المسلمين صفاً وهدفاً وحذر من الفرقة والتمزق فقال عليكم بالجماعة ، إنما يأكل الذئب من الغنم القاصية . صلى الله عليك يا رسول الله وعلى آلك وأصحابك أجمعين .

أما بعد :

فهذا كتاب سمّيته (الناس بنحير ما تناصحوا) نبّهت فيه على أمور انصرف الكثير عنها فقد أهملوا الجانب الخلقى فى العبادات واهتمت الكتب بشروط الوجوب والصحة ولم تحدثنا عن شروط القبول وهى ما أعظمها فى ميزان العمل كما ذكرت دعوة الإسلام إلى التسامح وما أعظم التسامح فى شرع الله .

ثم ختمت الكتاب بنصائح للعاملين فى مجال الدعوة ووصفنا الدواء بعدما شخصنا الداء . إن الداء عظيم فلا بد أن يكون الدواء على نفس المستوى وقد جاء الدواء عظيماً لأننا اقتبسناه من هدى الكتاب والسنة وإذا كنا أصبحنا فرقاً وشيعاً فإن القلوب إذا أخلصت الوجهة إلى الله وتجردت لدعوته جاء الدواء صحيحاً وكانت العافية من الداء أكيدة المآل فما أغلى النصيح وما أعظم النصيحة . أسأل الله أن ينفع بما قلنا وأن يتقبل أعمالنا فى الصالحين إنه قريب مجيب سميع الدعاء .

هذا كتاب قصدت به وجه الله تعالى ورضاه فليس بعد رضا الله تعالى شيء يبتغى . (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا) .

وهؤلاء هم الذين حكم الله لهم بالرضا عنهم . قال الله (هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم) .

عناية الإسلام بالجانب الأخلاقي في العبادات

المتأمل بنظر ثاقب وعقل صائب في جانب العبادات الإسلامية يجد أن هناك هدفاً وغاية من أهداف العبادات وغاياتها أصبح ظاهراً كالشمس في ضحاها ألا وهو الجانب الأخلاقي ولنفصل هذا المعنى تفصيلاً يوضح مراميه .

أليس الإسلام قد بنى على خمس : الشهادتان ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت . فتعال معي لتقف أمام الجانب الأخلاقي في هذه العبادات حتى نقر مزعين بصحة ما ورد عن سيد المرسلين : « إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » .

الشهادتان ، هما شهادة التوحيد والإقرار بالنبوة لصاحب الرسالة العصماء فمن اعتقد بوحدةانية خالقه اتصف بأنه عزيز لا يعبد إلا الله معتقد أنه لا يملك الضر والنفع إلا الله متمسك بقوله جل شأنه (وما تشاءون إلا أن يشاء الله) . والشهادة بأن محمداً رسول الله فيها القدوة ومن أحسن من رسول الله قدوة (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً) وفي القدوة خلق يكسب صاحبه تخلقاً ومن أحسن من رسول الله خلقاً . لقد مدحه الله تعالى بما منحناه فقال : (إنك لعلى خلق عظيم) . وفي التخلق تذوق ومن أسلم من رسول الله ذوقاً وفي التذوق تحقق وهذه هي الغاية القصوى من تربية الفرد المسلم ومنطقة

الأمان التي ينشدها الدعاة الصادقون . ففي القرآن الكريم موطنان أولهما يأمر باتخاذ الفرد قدوة والثاني يأمر باتخاذ الجماعة قدوة . ففي الموطن الأول يقول تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) . وفي الموطن الثاني يقول تعالى (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم) . ثم ماذا ؟ (تراهم ركعاً سجداً) ماذا يريدون ؟ (يبتغون فضلاً من الله ورضواناً) .

معرفة مجردة من أى غرض أو رياء ما علامتهم ؟ (سيأهم في وجوههم من أثر السجود) تلك هي الجماعة الصالحة النافعة المثمرة نشأت في رضوان الله وتربت على عين الله إنها شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء مثمرة تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ثابت على كلمة التوحيد لا تعرف الشر ولا الضرر (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) إن هذا النبت الصالح الذي أخرج شطأه فأزهره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعطينا درساً في الحياة وللدعاة خاصة . أول هذه الدروس أن يكون الداعية صبوراً لا يعرف اليأس إلى قلبه سيلاً . هل هناك نبات يؤتي أكله طفرة ويشمر فجأة . لا ، بل لابد أن يأخذ أطواره كاملة كما تقتضى السنة الإلهية ولكي يأخذ النبات أطواره لابد أن يتعهد الزارع حتى يستوى على سوقه . والنبات هنا ضرب الله به مثلاً لاتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن فيه درساً ناجحة وناجعة لمن أراد أن يذكر . أولها أن المسلم عضو نافع في مجتمع لا تعرف السلبية إلى نفسه سيلاً . ألم تقرأ قوله تعالى (تؤتي أكلها) ولم يقل تثمر ثمرتها ،

أى أنها لا تثمر لنفسها إنما تثمر لتؤتى غيرها . وفى النبات خلق الصفح والتسامح ألم تر إلى قول أحد الحكماء « يا أيها الناس كونوا مع الناس كالشجر يرمونه بالحجر فيرميهم بأطيب الثمر » .

أليس هذا هو المعنى السامى الذى يرتفع بنفسه عن الأنانية وحب الذات . وفى النبات معنى التوكل واليقين فى الله ألم تر إلى قوله تعالى : (بإذن ربها) من ثم قال تعالى فى عقيدة المسلم (كشجرة طيبة) وقال فى الجماعة المسلمة (كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه) وهذا ما تدلنا عليه كلمة التوحيد والرسالة وما نأخذه منهما من جوانب خلقية ترتفع بنفس المؤمن من حمأة الطين وكثافة المادة إلى ما فوق قبة الفلك ولطافة الروح .

الجانب الأخلاقي فى الصلاة

اذكر وأنا أقرأ كتب الفقه فى الدراسات الإسلامية أننى كثيراً ما سألت نفسى : أين الجانب الروحاني فى هذه الكتب وهو الجانب الذى يسرى فى نفس المسلم إذا قرأ أحكام الله سريان ماء الورد فى الورد أو سريان ماء الحياة فى العود الأخضر .

لماذا أصيبت هذه الكتب بهذا الجفاف ولماذا افتقدت هذا الجانب الذى يتفياً الإنسان تحته ظلاً وارفاً ظليلاً على وجه المثال . إذا تكلمت عن الصلاة تراها فجأة تدخل بك فى اصطلاحات جافة تعرفها لغة وشرعاً قبل أن تذكر لنا الأثر الروحاني الرفيع فى الصلاة وما ورد فى شأنها من إجلال الله لها ورفع مكانتها حتى أنها فرضت فى ليلة المعراج بعدما عبر الرسول منطقة سدره المنتهى ، وكتب الفقه إذا تحدثت عن شروط الصلاة تحدثت عن شروط وجوبها من الإسلام والبلوغ والعقل وعن شروط صحتها من دخول الوقت والطهارة وستر العورة واستقبال القبلة ونسيت أو تناسيت عن عمد أهم الشروط وهى شروط قبولها ، فكم من مصل يصلى وليس له من صلاته إلا ركوع وسجود يموت كل منهما قبل أن يسلم التسليمتين ، وكم قائم بالليل ليس له من قيامه إلا السهر وهكذا يصاب المسلمون فى كتب الفقه ما يجعلهم فى لهو وغفلة عن أهداف العبادات والمعاملات ، والأمثلة على ذلك كثيرة لا تحصى متعددة لا تستقصى وكم

سألت نفسي أكل صلاة مقبولة ؟ أم أن للصلاة شروطاً لا بد من توافرها لكي يقبلها الله من صاحبها وتأملت وما تلك الشروط ؟ وعلمت أن للصلاة شروطاً لا بد منها لتقبل ، وقد جاءت هذه الشروط في حديث قدسي جليل يقول فيه رب العزة (إنما أتقبل الصلاة ممن تواضع بها لعظمتي ، ولم يستطل على خلقي ، ولم يبت مصراً على معصيتي وقطع نهاره في ذكرى ورحم المسكين وابن السبيل والأرملة ورحم المصاب ، ذلك نوره كنور الشمس أكأه بعزتي واستحفظه ملائكتي أجعل له في الظلمة نوراً وفي الجهالة حليماً ومثله في خلقي كمثل الفردوس في الجنة) .

إن جلال هذا الكلام وجماله وكماله يكاد سنا برقه يذهب بالأبصار . فإني تأملت معي شروط قبول الصلاة علمت أن المصلين لو عملوا بها ما كان بين الأمة جائع ولا عريان ولا مغبون ولا مهضوم ولا قفرت الجفون من المدافع ولاطمأنت الجنوب في المضاجع ولحمت الرحمة الشقاء من المجتمع كما يمحو نور الصبح مداد الظلام ، تأملها معي جيداً إنها التواضع وفي التواضع ما فيه من حميد السجايا وكريم الشرائع « من تواضع لله رفعه ومن تكبر وضعه الله » .

تواضع تكن كالنجم لاح لناظر

على صفحات الماء وهو رفيع

ولا تك كال دخان يعلو بنفسه

إلى طبقات الجو وهو وضيع

إن الكبر وهو غمط الناس وبطر الحق وذيلة من أسوأ ما يتصف به المرء ومن ثم كان الوعيد عليه شديدا .

قال صلى الله عليه وسلم « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » .

قال رجل يا رسول الله : الرجل منا يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة قال صلى الله عليه وسلم « إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر غمط الناس وبطر الحق » . ولا بد لنا من كلمة نعقب بها على هذا الحديث في قوله صلى الله عليه وسلم إن الله جميل يحب الجمال فقد فهم البعض من هذه الفقرة فهماً أقل ما يوصف أنه غير مستقيم فإن الجمال الذى يحبه الله هو الجمال النظيف من الخلق الجميل والثوب النظيف والكلمة النظيفة إلى غير ذلك من صور الجمال البديع التى أحلها الله أما الجمال المحرم فإنه بعيد كل البعد عن هذا الحديث فما تراه العيون المسمومة جمالاً فى نظرة جائعة إلى ما حرم الله فليس هذا بجمال يحبه الله بل ييغضه .
(قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم) (وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن) نعم ! وقبل أن يحرم الله النظرة إلى ما محرم الله فقد أباحها فيما أحل الله .

(أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج) .

(والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) .

إن عظمة الإسلام تتجلى في أنه دين النظافة في أسمى معانيها .
إذا كان التواضع فضيلة فإن الكبر رذيلة محطمة للكيان الإنساني
وأول من تحطمه صاحبها :

يا مدعى الكبر إعجاباً بصورته
أنظر خلاك فإن التثن تثرīb
لو فكر الناس فيما في بطونهمو
ما استشعر الكبر شبان ولا شيب
يا ابن التراب ومأكول التراب غدا
أقصر فإنك مأكول ومشروب
(ولم يستطل على خلقى) شرط آخر .

والاستطالة على الخلق إيذاؤهم بأى لون من ألوان الأذى بكلمة أو
نظرة أو إفساد. قال صلى الله عليه وسلم « لا ضرر ولا ضرار » حتى أن الإسلام
يتجاوز كل حد في النهى عن الأذى ولو بتخطى الرقاب في صفوف
المصلين « فمن تخطى رقاب الناس فقد آذاهم ومن آذاهم فقد آذانى ومن
آذانى فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك أن يأخذه » .

ابتلى أحد الصالحين بـزوجة ناشز فقيل له ما ضر لو طلقها فقال أخشى
أن أطلقها فيبتلى بها غيرى ومعاذ الله أن أكون سيئاً فى أذى الناس .
(ولم يبت مصراً على معصيتى) .

ومن القواعد المقررة أنه لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار، الإصرار على الصغيرة يجعلها كبيرة، والاستغفار من الكبيرة يغفرها بإذن الله، إن علم الله من العبد صدق النية في التوبة. ومعنى قوله تعالى في الحديث القدسي الجليل (ولم يبت مصراً على معصيتي) أي بات على توبة واستغفار بعيداً كل البعد عن الإصرار والاستكبار عن التوبة بل إن رحمة الله تعالى وسعت كل شيء (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم).

بل إنه جل شأنه يقول للكرام الكاتين :

(إذا هم عبدي بفعل سيئة فلا تكتبوها حتى يفعلها فإن فعلها فاكتبوها له سيئة مثلاً وإن تركها من أجل فاكتبوها له حسنة. وإذا هم عبدي بفعل حسنة ولم يفعلها فاكتبوها له حسنة وإن فعلها فاكتبوها له بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف).

فا أكرم هذا الإله الذي يقول (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله).

رابع شروط القبول (ويقطع نهاره في ذكرى) والمراد بالذكر هنا استحضار عظمة الله في قلب المؤمن وهو بهذا المعنى أعم وأشمل من ذكر اللسان يقول النبي صلى الله عليه وسلم «ألا أخبركم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إنفاق الذهب والورق

وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قلنا بلى قال ذكر الله .

وليس الذكر هنا قاصر على ما يجرى على الألسنة إنما الذكر كما قال بعض العلماء على سبعة أنحاء: فذكر العينين البكاء وذكر الأذنين الإصغاء وذكر اللسان الثناء وذكر البدن الوفاء وذكر اليدين العطاء وذكر الروح الخوف والرجاء وذكر القلب التسليم والرجاء .

ولا بد أن يكون معلوماً أن الذكر لا بد أن يكون مقترنا بالفكر قال تعالى (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب الذين يدكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فقنا عذاب النار) قال أحد الصالحين لإخوانه ذات يوم « إذا ذكر الصالحون نزلت الرحمة قال أحدهم فكيف إذا ذكر الله تعالى قال إذا ذكر الله نزلت الطمانينة » .

ثم قال يا هذا أو ما قرأت قوله تعالى (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) . فاقطع نهارك يا أخا الإسلام واذكر الله في قلبك قائماً وقاعداً وعلى جنبك . كن ذاكر لله في بيعك وشرائك وذهابك وإيابك وسلوكك ومعاملتك، فإن من ذكر الله فقد اتقاه ومن اتقاه فقد خافه ومن خاف الله عرفه ومن عرف الله أطاعه ومن أطاعه لا يهم بمعصية . قال تعالى في الحديث القدسي الجليل (أنا جالس من ذكرني وحيثما التمسني عبيدي ووجدني) .

وقال جل شأنه في حديث آخر (أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا
ذكرني ، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملأ
عنده ذكرته في ملأ خير منه ، وإن تقرب إلى شبراً تقربت منه ذراعاً ،
وإن تقرب مني ذراعاً تقربت منه باعاً ، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة .
وخامس الشروط « ورحم المسكين وابن السبيل والأرملة ورحم
المصاب » .

إذا سئلت عن الإسلام فقل إنه دين الرحمة فعنوان القرآن بسم الله
الرحمن الرحيم، وصفه الله (ورحمته وسعت كل شيء) ورسالة الرسول
صلى الله عليه وسلم (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) .
إنه الدين الذي فتح أبواب الجنة أمام رجل سقى كلباً كان قد اشتد به
العطش .

وسألوا رسول الله أثنا لنا في البهائم لأجراً ؟ قال : « نعم ، لكم في كل
ذات كبد رطبة أجر » .

إنه دين جعل المؤمن كالنخلة كلها فائدة فجزيدها ونحوصها وليفها
وثمارها ونواها وجزعها كلها فوائد، لذلك إذا مات العبد المؤمن استراح
بالموت، وإذا مات الفاجر استراح منه البلاد والعباد والشجر والدواب .
إنه الدين الذي فتح أبواب النار أمام امرأة حبست هرة لا هي أطعمتها
ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض حتى ماتت جوعاً فأدخلها الله
النار بسبب ذلك .

فتأمل . هي يا أنخا الإسلام كيف تصعر الجحيم لامرأة حبست هرة
وهرة واحدة وهرة لا إنساناً إن أغلى ما في الحياة بعد الإيمان بالله الحرية
ومن ثم فإن الحرية منحة من الله لا منة من مخلوق يقول أمير المؤمنين
عمر رضوان الله عليه : متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً .
إن الرحمة في الإسلام لا حدود لها .

يقول صلى الله عليه وسلم : الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من
في الأرض يرحمكم من في السماء ولذا فإن أفضل الأسماء عند الله عبد الله
وعبد الرحمن .

وقد حذر الرسول صلى الله عليه وسلم قوماً لا يرحمون وكأثم
يملكون السموات والأرض ومقاليدهما فقال لهم من لا يرحم لا يرحم
وقال لهم لا تنزع الرحمة إلا من شئ .

والله تعالى ينادى في حديثه القدسي : أنا الله وأنا الرحمن فيا أيها السعداء
أحسنوا إلى البائسين والفقراء وامسحوا دموع الأشقياء وارحموا من
من في الأرض يرحمكم من في السماء .

ما جزاء من توافرت له هذه الشروط الخمسة وهي شروط قبول
الصلاة من تواضع وبعد عن الأذى وعدم اليئوتة مصراً على معصية
وقطع نهاره في ذكر الله ورحم خلق الله له عند الله الجزاء الأوفى توره
كنور الشمس مشرق وضاء يتألق جبينه صفاء ووفاء لله (أكلوه بعزتي)

أرعاه وأحميه وأجعل له الملائكة حفظة يحفظونه من سوء ومصارع
السوء يجعل الله له في كل ظلمة نوراً وفي كل جماعة وجهاً له يرزقه
حليماً ومثله في خلق الله كمثل الفردوس في أعلى الجنان ومن ذا الذي ينال
هذا الشرف الأعلى إنهم المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين
هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم
حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين فمن
ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون
والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس
هم فيها خالدون .

فهنيئاً لكم يا ورثة الفردوس . أسأل الله أن يجعلنا منكم .

أخلاقيات الزكاة

شرعت الزكاة لأحكام كثيرة منها ما هو نفسى ومنها ما هو خلقى ومنها ما هو اجتماعى مثل الصلاة .

إن الزكاة عطاء وبذل ومواساة ومعاونة والنفس بطبيعتها تهتز للكرم وتفرح بالجود وتجد الراحة والاطمئنان فى مواساة الغير وإدخال السرور عليه .

وهذا هو السبب فى أن بعض الناس يقومون بمساعدة المحتاجين ومعاونة المعوزين دون رغبة فى ثواب أو رهبة من عقاب .

وكما أن المعطى يهتز للجود والندى . فإن الآخذ لا يقل عنه فرحاً واعتباطاً ، سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أفضل الأعمال ؟ . فقال : إدخال السرور على المؤمن .

قيل : وما إدخال السرور على المؤمن ؟

قال : سد جوعته ، وفك كربته ، وقضاء دينه .

والإنسان يحب المال بطبعه . وهذا الحب يدعو صاحبه إلى البخل ، والحرص والجشع والأنانية والأثرة وسائر الرذائل الخلقية .

وهذه الصفات تنزل بالإنسان إلى مستوى الحيوان وإلى هذا المعنى يشير الرسول صلى الله عليه وسلم فيقول :
(أدوا الداء البخل) .

ويقول : « شر ما فى المرء شح هالع ، وجبن خالع ، ولا يتخلص المرء من هذه الرذائل ، إلا بالتمرين على البذل والدربة على العطاء ، ومن ثم كانت الزكاة ضريبة إجبارية لا يملك المرء أن يتخلص منها .
وإلى هذه المعانى تشير الآية الكريمة .

(خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها) .

على أن مغالبة النفس ، والانتصار عليها باخراج المال المحبوب لها — فيه دليل على قوة الإيمان ، وكمال اليقين وفى الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : (الصدقة برهان) .

أى دليل على قوة الإيمان والإرادة .

وإذا انتصرت النفس على هواها ومحبوها ، مرة بعد مرة ، أصبحت مدللة لحكم العقل ، وخاضعة لأوامر الله وبعيدة عن الاندفاع العاطفى .

والفقراء يمثلون أكثرية من أفراد المجتمع . ولا بد من رعاية هؤلاء المساكين والعجزة والضعفاء ، والمحافظة على إنسانيتهم وكرامتهم ولاسيبل إلى ذلك إلا باخراج جزء معلوم من أموال الأغنياء حتى يكفى هؤلاء

ليصبحوا أعضاء نافعين ومواطنين صالحين وقد يكون فيهم من هو أوفر ذكاء ، وأقدر على النهوض بالأعمال الجسام إذا وجد ما يقوم بحاجته الضرورية من الطعام والملبس والمأوى .

وفي الحديث : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« إن الله فرض على أغنياء المسلمين في أموالهم بالقدر الذي يسمع فقراءهم ولن يجهد الفقراء إذا جاعوا أو عروا إلا بما يصنع أغنياؤهم » .
ألا وإن الله يحاسبهم حساباً شديداً ويعذبهم عذاباً أليماً .

وإذا لم يجد الفقراء والضعفاء الكفاية مما هو ضرورى وتعرضوا للجوع حملهم ذلك على الإتيان بكل ضرب من ضروب الشر للحصول على الضرورى من القوت ، فإن البطون إذا جاعت دفعت أصحابها إلى الجرائم وارتكاب كل موبقة واعتبرت ذلك عملاً مشروعاً .

وبالإضافة إلى ذلك فإن الجماعة التى ينتشر فيها الفقر وينشر أنيابه فيها تشتعل فيها العداوة والبغضاء فيهتز كيان الأمة بما يشيع فيها من تقاطع ، وتعرض لرواج المذاهب المتطرفة ، ولا سبيل للقضاء على شرور الفقر إلا بإخراج حق الفقراء ونصيبهم الذى فرضه الله وجعله أمانة فى يد الأغنياء ، يقول الله سبحانه :

(وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) .

ثم إن الزكاة تقوى الصلات بين الأغنياء والفقراء وتجعل منهم أسرة واحدة متعاونة على الخير وتنمية المال وتقوية الأواصر .

وهى الضمان الاجتماعى الذى يكفل التوازن بين الطبقات ويضمن اشتراكية سليمة وهى أفضل وسيلة لتوزيع المال فهى فى الوقت الذى لا يضيق بها الغنى ، ترفع مستوى الفقير إلى حد الكفاية وتجنبه شظف العيش وألم الحرمان .

الجانب الخلقى فى الصيام

يقول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) .

بالتأمل فى هذه الآية تتبين لنا الأخلاق السامية من هذه العبادة .
فالله سبحانه يقول :

إنه فرض الصيام على هذه الأمة كما فرضه على من تقدمها من الأمم
ليعد النفوس ويهيئها لكل خير وبر .

وذلك . . . أن الصائم يترك شهواته ، وأحب الأشياء إليه — مع قدرته عليها — امتثالاً لأمر الله ومسارعة إلى مرضاته وهذا من شأنه أن يورث خشية الله وينمى ملكة المراقبة ، ويوقظ الضمير .

ثم إن الصيام يقوى الإرادة ويعودها الصبر والاحتمال ، فيستطيع الإنسان مواجهة الحياة ومكافحتها بشجاعة فلا تثنيه صعابها ولا تغلب عليه أحداثها .

وبقدر ما تقوى الإرادة يضعف سلطان العادة وبذلك تتاح الفرص لهجر الكثير من العادات السيئة : مثل عادة التدخين وتناول المكيفات وغيرها مما يضعف البدن ويمرضه ويذهب بالمال فى غير طائل .

وبإيقاظ الضمير وتقوية الإرادة يعظم الإنسان ويشرف ويصل إلى الذروة من الفوز والنجاح .

والصيام ليس مجرد الإمساك عن المفطرات وإنما هو هجر جميع المعاصي والسيئات فلا يحل للصائم أن يتكلم إلا حسناً ولا يفعل إلا جميلاً وإلى ذلك يشير الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله :

(الصيام جنة) أى وقاية من المنكرات والشرور .

وبهذا يكون الصيام درساً عملياً فى أخذ النفس بالفضائل وحملها على الاتصاف بكل ما هو حسن فى جميع الحالات .

وبذلك تزكو وتطهر ويصبح الإنسان مأمول الخير مأمون الشر . فإذا لم يبلغ الصيام بالإنسان هذه الغاية من التهذيب فإن صيامه لا وزن له عند الله وأنه لاحظ له من صيامه إلا الجوع والعطش . . .

يقول الرسول عليه الصلاة والسلام :

« رب صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش » .

ويقول : « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة فى أن يدع طعامه وشرابه » .

والصيام فيه معنى المساواة بين الأغنياء والفقراء فى الحرمان وترك التمتع بالشهوات وهذا من شأنه أن يرفع من نفس الفقير إذ يجد الغنى مثله فى القيام بهذه الفريضة .

كما أنه يفجر ينابيع الرحمة والعطف في قلوب الأغنياء والفقراء في
الحرمان وترك التمتع بالشهوات وهذا من شأنه أن يرفع من نفس الفقير
إذ يجد الغنى مثله في القيام بهذه الفريضة .

كما أنه يفجر ينابيع الرحمة والعطف في قلوب الأغنياء ويبيعهم على
مواساة الدين ضاقت بهم سبل العيش فتتألف القلوب وتذهب الأحقاد
ويتعاون الفقراء والأغنياء على النهوض بالمجتمع وتوفير الطمأنينة له .

لقد كان يوسف عليه السلام أميناً على خزائن الأرض وكان يكثر من
الصيام فسئل عن ذلك فقال : أخاف أن أشبع فأنسى الجائع .

هذه هي آثار الصيام وحكمه في النفس والخلق والمجتمع وهي آثار
بعيدة المدى إذ إنها تعد المهدب والمجتمع الفاضل ، وتصل بالأمة إلى
غاياتها من الرفعة والسمو .

الجانب الخلقى في فريضة الحج

إن شعائر الحج تثير في النفس ذكريات عذاباً إذ إنها ترتبط بالواقع التاريخي لأبي الأنبياء إبراهيم عليه السلام وخاتمهم محمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

والحج يلتقي على هذه الذكريات من الظلال والألوان ما يجعلها شاخصة للعيون ومائلة في الأذهان .

إن إبراهيم عليه السلام هو الذي رفع قواعد البيت وإسماعيل وهو أول بيت وضع لعبادة الله في الأرض ومن ثم أمر الخنفاء أن يتوجهوا إليه كلما توجهوا إلى الله في صلاتهم وأن يتلاقوا عنده كل عام يحدوهم الحب في الله والاجتماع عليه ليعلموا تضامنهم واتفاقهم على إقامة شريعة الله الواحد .

ولا تزال النفس الإنسانية تهفو إلى مصدر إشعاعها الأول وتحن إليه ، وتقيم لذلك المعالم الهادية ، وتتخذ منها حافزاً يرقى بحاضرها وينهض بها إلى حياة أهدى وأزكى .

ولقد جاشت نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم وانفعلت بهذه الذكريات فبكى وهو عند الكعبة ، وقال :

(يا عمر : هنا تسكب العبرات) .

والحج نوع من السلوك ولون من ألوان التدريب العملي على مجاهدة النفس من أجل الوصول إلى المثل الأعلى والاندماج في حياة روحية خالصة تمتلئ فيها القلوب بحب الله ، وتنطلق الحناجر هاتفة بذكره مثنية عليه .

بينما يرتدى المرء ملابس الإحرام وهي ملابس خالية من الزينة ومن كل ما يثير في النفس دواعي العجب والخيلاء .

يقول الله تعالى : (الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله) . تشير هذه الآية إلى أن المرء حينما يدخل في أعمال الحج ، يجب عليه أن يعيش في جو من العفاف والأدب العالي .

فلا يتدنى إلى رفث ولا يميل إلى فسوق ولا ينطق بكلمة طائشة أو ينظر نظرة فاحشة .

كما تشير أيضاً إلى فعل الخير وهو عمل إيجابي يحمل بكل مؤمن أن يهتم به ويحرص عليه ويمكن تلخيص الحكم الاجتماعية للحج فيما يلي :

١ - إن الحج رحلة سياحية لتجميع أكبر عدد ممكن من أفراد الأمة الإسلامية ليشهدوا المنافع التي تعود عليهم بالخير والبركات سواء أكانت منافع روحية ، أم منافع اقتصادية أم منافع سياسية .

٢ - إن فيه تعارف الشعوب الإسلامية وتوحيد غاياتهم التي توجههم الوجهة التي تأخذ بأيديهم إلى حياة القوة والعزة والعلم والعمل بما يفيدهم بعضهم من بعض ومن تبادل الآراء المختلفة والثقافات المتنوعة .

٣- يمكن عقد معاهدات وانفاقات في موسم الحج ودراسة الوسائل
لتيسير التبادل الاقتصادي والثقافي مما تحتاج إليه هذه البلاد .
فلننظر إلى أرض الواسعة ولنستحضر كل المؤتمرات والتجمعات
فهل نجد مجتمعاً أظهر وأبر من هذا المجتمع مع هذا العدد الوفير والكثرة
الكاثرة ؟ .

وصدق الله العظيم إذ يقول :
(وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل
فج عميق ليشهدوا منافع لهم) .
وبعد . . .

فقد بسطنا القول في هذا الباب لما له من أهمية كبيرة فإن كثيراً من
الناس يؤدي العبادات الإسلامية دون ما نظر إلى ثمراتها وعواقبها يؤديها
على أنها واجبات ليس إلا فالصلاة ركعات ذوات ركوع وسجود
والزكاة درهيمات تعطى للفقراء والصوم جوع وعطش والحج سياحة
وتجارة وقد أهملوا روح هذه العبادات وما تثمره من حسن المعاملات
فوقعت الواقعة وجاءت الطامة الكبرى حيث تحولنا إلى غابة يأكل قويتها
ضعيفها دون ما خوف من الله وهذه عاقبة خطيرة نحذر منها ، تلك العاقبة
هي تحول العبادات إلى عادات ومن ثم تفقد العبادات روحها وتصير
عقيمة لا تنتج وجافة لا تجود أسأل الله أن يلهم أبناء الأمة رشدهم فيتخلقوا
بخلق الإسلام ويضعوا نصب أعينهم الجانب الخلق في عبادات الإسلام
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

الدعوة إلى الله

(ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي أحسن) .

(فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم فى الأمر) .

« إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » .

« إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم بأخلاقكم » .

إذا سئلت عن أعظم صفة يتصف بها الإسلام فليكن الجواب على الفور إنه دين السماحة والرحمة وتلك أول الصفات التى يجب أن يتحلى بها الدعاة بصفة خاصة ويتحلى بها المسلمون بصفة عامة .

يقول الدكتور أحمد محمد الحوفى فى كتابه « سماحة الإسلام » حفل القرآن الكريم بدعوة المسلمين إلى التسامح فلم يمنع المسلمين من البر بغير المسلمين ما داموا فى سلم مع المسلمين وحسن صلة (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين ، إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) .

وأمر الإسلام بالرفق في الدعوة إليه وأمر بمناقشة المخالفين بالحسنى .
قال تعالى : (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم
بالتى هي أحسن) .

وقال : (ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هي أحسن إلا الذين
ظلموا منهم وقلوا آمنا بالذى أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم
واحد ونحن له مسلمون) .

وبين الله للنبي أنه مكلف أن يبلغ الدعوة ويبشر بالإسلام وليس
مكلف أن يحمل الناس عليها بالقوة .

قال تعالى : (فذكر إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر) وقال :
(أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) .

وقال : (لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) .

وقال : (وما أرسلناك عليهم وكيلاً) .

وقال تعالى : (قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم
ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون
الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون) .

وأمر الله النبي أن يجير المشرك إذا لجأ إليه واحتوى به وهذه سماحة
ما بعدها سماحة « وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع
كلام الله ، ثم أبلفه مأمناً ذلك بأنهم قوم لا يعلمون » .

وأمر الله المسلمين بأن يفوا بعهودهم لمن عاهدوهم سواء أكانوا من أهل الكتاب أم من المشركين قال تعالى : (وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولاً) .

وقال : (وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الإيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً) .

وقال : (إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين) .
وحض النبي على التسامح وحيه إلى المسلمين بقوله وبفعله قال عليه الصلاة والسلام : (من ظلم معاهداً أو انتقصه أو كلفه فوق طاقته أو أخذ منه شيئاً بغير طيب نفس فأنا حجيجه يوم القيامة) .

وأمر ألا يجبر أحد النصارى أو اليهود على ترك دينه فقد كتب إلى عامل له في اليمن (من كان على يهودية أو نصرانية فلا يفتن عنها) .

وأظهر النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه وقواد المسلمين سماحة سمحة فيما عقدوا من صلح مع البلاد التي فتحوها .

ومن شأن المنتصر أن يستبد ويملي شروطه بدافع الغيظ والانتقام والغرور بالقوة ولكن المسلمين كانوا في معاهداتهم مع المغلوبين كراماً فأقروهم على عقائدهم وشعائهم الدينية وأوصوا برعايتهم والمحافظة على أموالهم .

فقد عقد النبي صلى الله عليه وسلم معاهدة مع قبيلة تغلب سنة ٩ هـ

وكان الإسلام قد قوى ودانت به العرب — أباح لهم فيها البقاء على نصرانيتهم .

وصالح نصارى نجران ، وتركهم أحراراً في دينهم .

ووجه عماله إلى اليمن لأخذ الجزية ممن أقام على نصرانيتها وكذلك فعل مع النصارى واليهود جميعاً في بلاد العرب وكان المجوس منبثين في بقاع شتى من جزيرة العرب منهم مجوس نجران وهجر وعمان والبحرين وهؤلاء جميعاً بقوا على دينهم ودفعوا الجزية .

واقتدى به المسلمون من بعده فقد أوصى أبو بكر أسامة ابن زيد لما وجهه إلى الشام بالوفاء لمن يعاهدكم وبالرحمة في الحرب وبالمحافظة على أموال الناس وبترك الرهبان أحراراً في ديارهم وصوامعهم وقال له لا تخونوا ولا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلاً ولا شيخاً ولا امرأة ولا تعقروا نخلاً وتحرقوه ولا تقطعوا شجرة مشرة ولا تذبحوا شاة ولا بعيراً إلا للأكل وإذا مررتم بقوم فرغوا أنفسهم في الصوامع فدعوهم وما فرغوا أنفسهم له .

وفي خلافته عاهد خالد بن الوليد أهل الحيرة على ألا يهدم لهم بيعة ولا كنيسة ولا قصرأ يتحصنون فيه وعلى ألا يمنعوا من ضرب نواقيسهم وإخراج الصليبان في يوم عيدهم على أن لا يعينوا كافرين على مسلم ، ولا يتجسسوا للكفار على المسلمين . ونص في المعاهدة على أن الجزية يعنى منها الشيخ الذى عجز عن العمل ، أو أصابته عاهة أو كان غنياً فافتقر

وصار أهل دينه يتصدقون عليه وليس ذلك فحسب بل يعال هو وأولاده من بيت مال المسلمين ما أقام بدار الإسلام .

وكان عمر بن الخطاب رفيقاً بأهل الكتاب فقد نصح سعد بن أبي وقاص لما أرسله إلى حرب الفرس بأن يبعد معسكره عن قرى أهل الصلح والذمة وبألا يسمح لأحد من أصحابه بدخولها إلا إذا كان على ثقة من دينه وحسن خلقه وأوصاه ألا يأخذ من أهلها شيئاً لأن لهم حرمة وذمة يجب على المسلمين الوفاء بها ، وحذره من أن تضطره حرب أعدائه إلى ظلم الذين صالحوه .

ويكفيها من هذه الوصية أن عمر يأمر قائده بألا يجعل بلاد الذميين ميداناً لحربه حتى لا يصابوا بشرور الحرب ونحن نرى في العصر الحاضر أن الدول تتحارب في غير أوطانها وتنزل أفدح الأضرار بالمسلمين ، ممن لا ناقة لهم في الحرب ولا جمل .

وأوصى أبا عبيدة بن الجراح بقوله « وامنع المسلمين من ظلمهم والإضرار بهم وأكل أموالهم إلا بحقها ووف لهم بشرطهم الذي شرطت لهم في جميع ما أعطيتهم » . فحقق أبو عبيدة ما أراد عمر وعاهد أهل الشام معاهدة سمحة .

وقد أعطى عمر أهل إيلياء أماناً على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم وصلبانهم وألا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقص منها ولا من خيرها وأنهم لا يضطهدون بسبب نصرانيتهم ولا يضار أحد منهم ولا يكرهون على

دينهم ولا يسكن بإيلياء معهم أحد من اليهود وعلى أهل إيلياء أن يعطوا الجزية كما يعطى أهل المدائن وعليهم أن يخرجوا منها الروم واللصوص فمن خرج منهم فإنه آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا أمانهم ومن أقام منهم آمن وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية .

ومن أحب من أهل إيلياء أن يسروا بأنفسهم وأموالهم إلى الروم ويخلوا بيعهم وصلبهم فلأنهم آمنون على أنفسهم وعلى بيعهم وصلبهم حتى يبلغوا أمانهم .

وكتب لأهل اللد أماناً مثل هذا .

وكتب لأهل بيت المقدس مثله .

وفي عهده عاهد خالد بن الوليد أهل دمشق على الأمان على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم وسور مدينتهم لا يهدم ولا يسكن شيء من دورهم ولا يعرض لهم إلا بخير إذا أعطوا الجزية لهم بذلك عهد الله وذمة رسول الله وذمة الخلفاء والمؤمنين .

وصالح عمرو بن العاص حاكم الاسكندرية على أن يعطيه الجزية وأن يخير الأسرى بين الإسلام والبقاء على دينهم فمن اختار منهم الإسلام فهو من المسلمين له ما لم وعليه ما عليهم ومن اختار دين قومه وضع عليه الجزية ما يوضع على أهل دينه .

ولم ينس عمر واجبه في رعاية أهل الكتاب في وصيته لخليفته وهو يجود بروحه لأنه يعلم أنهم بعض شعبه فهو مسئول عنهم .

فقد أوصى خليفته بأن يني بعدهم وأن يقاتل من ورائهم فلا يجعل ديارهم ميداناً للحرب وألا يكلفهم فوق طاقتهم .

ثم فتح المسلمون بلاداً أخرى وسلكوا مع أهلها مسلك السباحة فقد نص في الصلح مع أهل أذربيجان على ألا يقتل المسلمون أحداً من أهلها ولا يأسروه ولا يهدموا بيتاً من بيوت النار لذلك بقيت بيوت النار قائمة إلى القرن الرابع الهجري وكانت كثيرة جداً ولقد حرص فقهاء المسلمين على العناية بأهل الذمة وكتبوا في ذلك كثيراً .

من هذا أن أبا يوسف القاضي كتب إلى الرشيد ينصحه بقوله « وينبغي يا أمير المؤمنين — أيديك الله — أن تتقدم في الرفق بأهل ذمة نبيك وابن عمك محمد صلى الله عليه وسلم والتفقد لهم حتى لا يظلموا ولا يؤذوا ولا يكلفوا فوق طاقتهم ولا يؤخذ شيء من أموالهم إلا بحق يجب عليهم فلم يكن عجباً أن انبهر بسماحة الإسلام وتسامح المسلمين سكان البلاد المفتوحة وإن انطلقت ألسنتهم بالشثناء على المسلمين لأنهم رأوا من المسلمين سموا في الأخلاق ونبلا في المعاملة وسماحة لم يعهدوها من قبل حينما كان يحكمهم الفرس أو الروم .

ولم يكن عجباً أن وجد المسلمون من هؤلاء السكان عوناً في فتوحهم الظافرة .

وقد أراد الفقهاء فيما بعد أن يضعوا دستوراً لليهود التي يعقدها الحكام

المسلمون مع أهل الذمة لا يتعداه المتعاهدون وسنكتفي بمثال نيتين منه إلى أى مدى تسامح المشرعون من أئمة المسلمين مع الذميين .
جاء فى العهد الذى وضعه الإمام الشافعى .

« . . . لك ولهم على وعلى جميع المسلمين الأمان ما استقامت واستقاموا بجميع ما أخذنا عليكم . وذلك أن يجرى عليكم حكم الإسلام ولا حكم خلافه بحال يلزمكم ولا يكون لكم أن تمتنعوا منه فى شىء رأيناه نلزمكم به . وعلى أن أحداً منكم أن ذكر محمداً صلى الله عليه وسلم أو كتاب الله عز وجل أو دينه بما لا ينبغى أن يذكره به ، فقد برئت منه ذمة أمير المؤمنين وذمة جميع المسلمين ونقض ما أعطى عليه الأمان وحل لأمر المؤمنين ماله ودمه كما تحل أموال أهل الحرب ودمائهم .

وعلى أن أحداً من رجالكم إن أصاب مسلمة بزنا أو قطع الطريق على مسلم أو فتن مسلماً عن دينه أو أعان المحاربين على المسلمين بقتال أو بدلالة على عورة المسلمين وإيواء لعيونهم فقد نقض عهده وأحل دمه وماله وإن نال مسلماً بما دون هذا فى ماله أو عرضه أو نال به من مسلم فنعه من كافر له عهد أو أمان لزمه فيه الحكم .

وعلى أن تتبع أفعالكم فى كل ما جرى بينكم وبين المسلم فما كان لا يحل لمسلم مما لكم فعله رددناه وعاقبناكم عليه وذلك أن تبيعوا مسلماً بيعاً حراماً عندكم من خمر أو خنزير أو دم ميتة أو غيره ونبطل البيع بينكم فيه ونأخذ ثمنه منكم إن أعطاكموه ولا نرده عليكم إن كان قائماً

ونهريقه إن كان خمرأ أو دماً أو نحرقة إن كان ميتة وإن استهلكه لم نجعل عليه فيه شيئاً ونعاقبكم عليه .

وعلى ألا تسقوه أو تطعموه محرماً أو تزوجوه بشهود منكم أو بنكاح فاسد عندنا .

وما بايعتم به كافراً منكم أو غيركم لم تتبعكم فيه ولم نسألکم عنه ما تراضيتم به . وإذا أراد البائع منكم أو المبتاع نقض البيع وأتانا طالباً له فإن كان متقضاً عندنا نقضناه وإن كان جائزاً أجزناه إلا أنه إذا قبض البيع لم يردده لأنه بيع بين المشركين .

ومن جاءنا منكم أو من غيركم من أهل الكفر لیتحاکم أجريناكم على حکم الإسلام ومن لم يأتنا لم نعرض لکم فيما بینکم وبيته .

وإذا قتلتم مسلماً أو معاهداً منكم أو من غيركم خطأ فالدية على عاتقكم كما تكون على عواتق المسلمين وإن قتل منكم رجل رجلاً بلا قرابة فالدية عليه في ماله وإذا قتله عمداً فعليه القصاص إلا أن تشاء ورثته ديته فيأخذونها .

ومن سرق منكم فرفعه المسروق إلى الحاكم قطعه إذا سرق ما يجب فيه القطع وغرم .

ومن قذف وكان للمقذوف حد حد له . وإن لم يكن له حد عزر حتى تكون أحكام الإسلام جارية عليكم بهذه المعاني فيما سمينا وما لم نسم .

وأن تؤدى كل يافع من أحرار رجالكم غير مغلوب على عقله جزية رأسه ديناراً في رأس كل سنة ولا يكون له أن يغيب عن بلده حتى يؤديه أو يقيم به من يؤديه عنه .

ولا جزية على أبنائكم الصغار ولا على صبي غير بالغ ولا على مغلوب على عقله ولا مملوك ولا شيء في أموالكم سوى جزيتكم ما أقيم في بلادكم واختلقتهم ببلاد المسلمين غير تجار .

وإن اختلقتهم بتجارة على أن تؤدوا من جميع تجارتكم العشر إلى المسلمين — فلكم دخول جميع بلاد المسلمين إلا مكة والمقام بجميع بلاد المسلمين كما شئتم إلا الحجاز فليس لكم المقام ببلد منها إلا ثلاث ليال حتى تظعنوا منه .

ولكم أن تمنعكم — وما يحل ملكه عندنا لكم ممن أرادكم من مسلم أو غيره بظلم مما تمنع به أنفسنا وأموالنا ونحل لكم فيه على ما جرى حكمتنا عليه بما نحكم به في أموالنا .

وعليكم الوفاء بجميع ما أخذناه عليكم وألا تغشوا مسلماً ولا تظاهروا عدوهم عليهم بقول ولا فعل .

ولكم عهد الله وميثاقه وذمة فلان أمير المؤمنين وذمة المسلمين بالوفاء لكم فإن غيرتم أو بدلتهم فذمة الله ثم ذمة فلان أمير المؤمنين والمسلمين بريئة منكم .

ومن غاب عن كتابنا ممن أعطيناه ما فيه فرضيه إذا بلغه فهذه الشروط لازمة له ولنا ومن لم يرض نبذنا إليه .

وقد قام هذا العهد على عدة أسس :

١ — المسلمون مقيدون في صلتهم بالذميين بأحكام الإسلام فلا مجال للهوى والاعتساف .

٢ — تبرأ ذمة المسلمين من عهدهم للذميين إن خان الذميون عهدهم وهذه الخيانة مظاهر شتى منها أن يتهجم الذميون على القرآن الكريم والنبي صلى الله عليه وسلم أو الدين الإسلامى ومنها يعتدى الذميون على أعراض المسلمين أو يقطعوا الطريق أو يردوا مسلماً عن دينه أو يساعدوا أعداء المسلمين المحاربين لهم بالمال أو بالتجسس أو بالإيواء وهم في هذه الأحوال أهل غدر وخيانة .

٣ — حينما يتعامل الذمى مع مسلم ، فعلى الذمى ألا يجترئه على مخالفة دينه بأن يتغفله أو يستهين بالإسلام .

٤ — أهل الذمة يعاقبون على القتل كما يعاقب المسلمون فإذا قتلوا مسلماً أو ذمياً خطأ فالدية عليهم كما تكون على المسلمين إذا قتلوا والقصاص جزاء للقتل العمد ويعاقبون على السرقة بقطع اليد كما يعاقب المسلمون ويحدون على القذف أو يعزرون كما يحد المسلمون أو يعزرون .

٥ — وعلى الذميين أداء جزية الرؤوس .

٦ — والدولة الإسلامية مكلفة أن تحمى الذميين وأموالهم من عدوان المسلمين وغيرهم ومكلفة أن تدرك عنهم الظلم الذى تدرؤهُ عن المسلمين لأنهم بعض الرعية .

٧ — والذميون مكلفون أن يفوا بالعهد الذى عقده فإن نقضوه برئت ذمة المسلمين من عهدهم .

وهذه أسس عادلة سمحة تكفل للذميين أن يعيشوا أحرار العقيدة والنفس فى بلاد المسلمين وأن يطمثوا على أرواحهم وأموالهم بل أنها تكفل للذميين والمسلمين أن يعيشوا فى الوطن الواحد أخوة متعاونين متحابين .

وقد قام الإسلام على التسامح قولا وعملا وإليك أيها القارىء الكريم صور من تسامحه العملى .

اشترطت قريش على النبي صلى الله عليه وسلم فى صلح الحديبية شروطاً قاسية منها أن من جاء من محمد صلى الله عليه وسلم إلى قريش لا ترده إلى محمد ومن جاء إلى محمد بغير إذن وليه رده محمد صلى الله عليه وسلم . وقبل النبي صلى الله عليه وسلم شرطهم الجائر لحكمة رآها وتبرم بعض الصحابة بالشروط وما كادوا ينتهون من توقيع المعاهدة حتى جاء أول امتحان للوفاء إذ وصل مسلم من مكة اسمه أبو جندل بن سهيل يرسف فى الحديد قاراً من أذى قومه وألح على الرسول فى أن يضمه إليه لكن الرسول سلمه لقريش وفاء بعهده فقال أبو جندل إنهم سيعذبوننى

فقال له عليه الصلاة والسلام اصبر واحتسب فإن الله جاعل لك ولن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً إنا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحاً وأعطيناهم على ذلك وأعطينا عهد الله وإنا لا نغدر بهم .

ثم وفد على النبي بالمدينة أبو بصير عتبة بن أسيد فردده وقال له مثل ما قال لأبي جندل .

وإن سماحة الرسول وسماحة الإسلام تتجلى حتى في الموقف المهتاج الذي تطمئن فيه النفوس إلى الانتقام فقد كانت الأمم تعامل أسراها معاملة العدو البغيض فتقتلهم أو تبيعهم أو تسترقهم وتسخرهم في أشق الأعمال . أما الرسول فقد عامل أسرى بدر معاملة حسنة ، وذلك بأنه وزع الأسرى السبعين على أصحابه ، وأمرهم أن يحسنوا إليهم فكانوا يفضلونهم على أنفسهم في طعامهم ثم استشار أصحابه في شئونهم فأشير عليه بقتلهم وأشير عليه بفدائهم فوافق على الفداء وجعل فداء الدين يكتبون أن يعلم كل منهم عشرة من صبيان المدينة الكتابة وأشير عليه أن يمثل بسهيل ابن عمرو أحد المحرضين على محاربة المسلمين بأن ينزع ثيابه البغليين فلا يستطيع الخطابة فرفض النبي وقال : « لا أمثل به فيمثل الله بي ولو كنت نبياً » وكذلك أطلق أسرى بني المصطلق ولما فتح مكة قال لقريش « ما تظنون أني فاعل بكم قالوا » خيراً أخ كريم وابن أخ كريم « ، قال : « اذهبوا فأنتم الطلقاء لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لي ولكم » .

ومنع المسلمين في غزوة خيبر بلد اليهود الذين نكثوا عهودهم مع

المسلمين وحرضوا العرب على غزوهم وانضموا إليهم من أن يدخلوا
بيتاً من بيوت اليهود إلا بإذنه ومن أن يضربوا نساء اليهود أو يعتدوا على
ثمراتهم .

وكان عليه الصلاة والسلام يحضر ولائم أهل الكتاب ويغشى مجالسهم
ويواسيهم في مصائبهم ويعاملهم بكل أنواع المعاملات التي يتبادلها
المجتمعون في جماعة يحكمها قانون واحد وتشغل مكاناً مشتركاً فقد كان
يقترض منهم نقوداً ويرهنهم متاعاً ولم يكن ذلك عجزاً من أصحابه من
إقراضه فإن بعضهم كان ثرياً وكلهم يتلطف على أن يقرض رسول الله
صلى الله عليه وسلم بل كان يفعل ذلك تعليماً للأمة وتثبيتاً عملياً للذي يدعو
إليه من سلام ووئام وتديلاً على أن الإسلام لا يقطع علاقات المسلمين
مع مواطنيه من غير دينهم .

كان عمر بن الخطاب بالشام وقد حانت الصلاة وهو في كنيسة القيامة
فطلب البطريك من عمر أن يصلي بها وهم أن يفعل ثم اعتذر بأنه يخشى
أن يصلي بالكنيسة فيدعى المسلمون فيما بعد أنها مسجد لهم فيأخذوها
من النصارى فكتب للمسلمين كتاباً يوصيهم فيه ألا يصلوا على الدرجة
التي صلى عليها إلا واحداً واحداً غير مؤذنين للصلاة وغير مجتمعين .

إن هذه ليست سماحة فحسب إنما هي سماحة مضاعفة تتخطى الحاضر
إلى المستقبل سماحة مضاعفة تنبع من نفس طاهرة وتعتمد على بصيرة
تفاذة بعيدة المرمى . سماحة مضاعفة لأن صاحبها لا يعتمد على سماحته

وحده ولا على تحلله من التبعة وحده إنما يريد ممن يجيئون بعده طال الزمن أو قصر أن يكونوا سمحاء مثله ويريد أن يتحلل من تبعة يومه وغده وإن لم يكن له في المخالفة ضلع .

وبينما هو يسير بالشام لقيه قوم من نصارى أذرعات يلعبون بالسيوف والريحان أمامه كما تعودوا أن يفعلوا في الاحتفال بالعظماء فقال « ردوهم وامنعوهم » لأنه كان يكره الأبهة ومظاهر الملك فقال أبو عبيدة بن الجراح يا أمير المؤمنين هذه عاداتهم وإنك إن تمنعهم يروا أن في نفسك نقضاً لعهدهم . فقال عمر دعوهم عمر وآل عمر في طاعة أبي عبيدة .

أعرفت لماذا استجاب عمر لرأى أبي عبيدة ؟ لقد خشى أن يظنوا أنه مبغض لهم عازم على نقض عهده معهم وبحسبه من السباحة أن احتمال هذا الظن وحده جعله يغير من عادته ، فرضى أن يلعبوا أمامه بالسيوف والريحان .

واشتهر عنه أنه كان ينصف من يشكو إليه من النصارى واليهود فقد علم أن الوليد بن عقبة واليه على بنى تغلب النصارى قد توعدتهم فخشى أن يوقع بهم شراً فعزله وولى غيره .

ومر برجل يسأل على الأبواب وكان الرجل شيخاً ضريراً فقال له عمر :

من أى أهل الكتاب أنت ؟ فقال : يهودى . قال عمر مما الذى أهلك

إلى ما أرى ؟ قال : الجزية والحاجة والسن . فأخذ عمر بيده وذهب به إلى منزله وأعطاه مما وجدته ثم أرسل إلى خازن بيت المال وقال له : انظر هذا وضرباه فوالله ما أنصفناه إن أكلناه في شيبته ثم نأخذله عند الهرم . ووضع عنه الجزية .

وأمر أن يعطى من الصدقات قوم من النصارى مصابون بالجذام وأن يرتب لهم القوت .

وكذلك كان ابنه عبد الله حدث مجاهد قال : كنت عند عبد الله ابن عمر و غلام له يسلم شاة ، فقال يا غلام : إذا سلخت فأبدأ بجارتنا اليهودى . وقال ذلك مراراً ، فقال له : كم تقول هذا . فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يوصينا بالجوار حتى خشينا أنه سيورثه .

فعبد الله بن عمر يريد من غلامه أن يعطى جاره اليهودى أول الناس جميعاً ، رعاية لحق الجوار ، بصرف النظر عن دينه .

وكان عثمان بن عفان يعطف على شاعر نصراني هو أبو زيد . فإذا ما سائرنا الفتوح الإسلامية بعد ذلك وجدنا الشعوب المختلفة ترحب بالمسلمين الفاتحين وتنضم إليهم أحياناً لتنجو من عسف الفرس والروم ، وتستظل بوارف من العدل والسماحة والحرية .

ولقد تحقق لهذه الشعوب ما أملته وسرعان ما دان أكثرها بالإسلام عن رغبة واختيار وسرعان ما صارت البلاد المفتوحة مؤملاً للإسلام ، وأهلها دعائه وحملته لوائه .

فقد كتب المسيحيون في الشام إلى أبي عبيدة وهو معسكر في فحل يقولون : يا معشر المسلمين أنتم أحب إلينا من الروم ، وإن كانوا على ديننا أنتم أوفى لنا وأرأف بنا وأكف عن ظلمنا وأحسن ولاية علينا ولكم غلبونا على أمرنا وعلى منازلنا .

وغلق سكان حمص أبواب مدينتهم حتى لا يدخلها جيش هرقل وأعلموا المسلمين أن ولايتهم وعهدهم أحب إليهم من ظلم الرومان وتعسفهم .

وكانت في الشمال قبائل عربية دانت بالمسيحية زمناً طويلاً فلما بدأ الإسلام يصطرع مع الروم سارع بعضها إلى اعتناقه والانضمام إلى المسلمين ، مثل بني غسان .

وكذلك صنعت بعض القبائل العربية التي كانت موالية للفرس فقد وفد على قائد المسلمين بعد موقعة القادسية سنة ١٤ هـ كثير من العرب المسيحيين المقيمين على ضفاف الفرات وأسلموا كما أسلم إخوانهم من قبل .

وفي موقعة الجسر سنة ١٣ هـ كاد المسلمون يهزمون هزيمة ساحقة وهم محصورون بين الفرات والجيش الفارسي وإذا بزعيم مسيحي من قبيلة طيء ينضم إلى المثنى القائد المسلم ويساعده في النجاة والارتداد المنظم . ثم لما استرد المسلمون قواهم وهجموا تدفقت عليهم من كل فج

جموع من العرب منها قبيلة بني النمر النصرانية التي كانت تقيم داخل النفوذ البيزنطي وهكذا تتكرر الأمثال .

وكذلك رحب القبط بالفتح الإسلامي ولقوا من عمرو أعظم التسامح لأنه أنقذهم من الاضطهاد الديني ومن عسف الروم وتنكيلهم بمخالفهم في المذاهب فقد قست في التنكيل بهم قسوة لم ينسها أعقابهم حتى اليوم إذ كان بعضهم يعذب ثم يلقى بهم في البم وقتل منهم نحو مائتي ألف في مدينة الاسكندرية بأمر من الامبراطور جستنيان .

ويذكر التاريخ أن اضطهاد جستنيان وخلفائه لقبط مصر حمل كثيراً منهم على الالتجاء إلى الصحراء للاحتباء بها كما تبع كثير منهم بطريقهم إلى المنفى فراراً من التنكيل واضطر عدد كبير إلى إخفاء عقيدتهم الحقيقية . فليس عجيباً أن يرحبوا بعمرو بن العاص وليس عجيباً أن يحقق لهم الحرية الدينية التي كانوا يبتغونها . نعم إن عمراً كفل لقبط حريتهم الدينية ، ولم يحدث في عهده ولا من بعده أن ضغط على أحدهم ليرتد عن دينه بل إن بعضهم أسلم قبل أن يتم الفتح .

وما زال التاريخ يقص علينا أن عمراً كتب بيده عهداً لهم — بعد استيلائه على حصن بابلون — بحماية كنيسهم ولعن أي مسلم يخرجهم منها وكتب أماناً للبطريرك بنيامين وردة إلى كرسيه بعد أن تغيب عنه ثلاثة عشر عاماً وأمر باستقباله بالحفاوة عندما سار إلى الاسكندرية ولما لقي عمراً بها خطب أمامه وشكره واقترح عليه عدة أمور تحفظ الكنيسة

فتقبلها عمرو وخوله السلطة الكاملة على القبط وعلى شئون الكنيسة .
ولم يفرق المسلمون بين الملكية والعبادة بل سوا بينهم وأظلوهم بعدلهم .

ولما فتح المسلمون بلاد الفرس لم يلقوا من الشعب مقاومة عنيفة لأن
حكامه كانوا قد استبدوا به وأعتوه ولأنهم كانوا يناصرون ديانة
زرادشت التي صارت الدين الرسمي للدولة ، وقد كانت من قبل بغیضة
إلى الأهلين ومنذ صارت الزرادشتية دين الدولة علا مكان كهنتها
واستغلوا نفوذهم في اضطهاد الفرق الدينية الأخرى وكانت كثيرة .

وعلى أن المسيحيين واليهود والصابئة وغيرهم لم يسلموا من هذا ثم
أن الشعب كان ينوء بالضرائب الباهظة والنظام الطبقي الجائر والحكم
الفردى الفاسد لهذا لم يكف يَم للمسلمين النصر حتى تنفس الفرس الصعداء
ورحبوا بهم حباً في الخلاص من ظلم الحكام ، ورغبة في إعفائهم من
الخدمة العسكرية وأملا في تمتعهم بالحرية الدينية ولم ينب أمل الفرس
في عدالة المسلمين وسماحتهم لأنهم عاملوا بالتسامح من بقي من الفرس
على دينه وكفلوا لهم حرية في عبادتهم ومعابدهم .

يدل على ذلك أن أحد قواد الخليفة المعتصم (٢١٨ - ٢٣٧ هـ -
٨٣٣ - ٨٤٢ م) أمر بجلد إمام ومؤذن لأنهما اشتركا في هدم معبد من
معابد المجوس لتستخدم أحجاره في بناء مسجد مكانه .

ويدل على ذلك أيضاً أن معابد النار في القرن العاشر الميلادي بعد الفتح

بثلاثة قرون — كانت تملأ العراق وفارس وكرمان وسجستان وخراسان وأذربيجان حتى أنه لم تخل مدينة من مدن فارس من معبد أو معابد لعبادة النار .

ولا شك أن بقاء معابد النار بهذه الكثرة بعد الفتح الإسلامى دليل على أن المسلمين لم يجبروا أحداً على دينهم ودليل على أن الذين أسلموا من الفرس إنما أسلموا عن رغبة صادقة وحرية فى الاختيار بعد أن وازنوا بين دينهم القديم وبين الإسلام .

ثم فتح المسلمون أسبانيا فأنجدوا سكانها من العسف والمدة لأن القوط كانوا هم حكامها وسادتها إذ أنهم لما دخلوها فاتحين طردوا عنها الوندال والروم ، واستقلوا بها منذ سنة ٤٨٤ م وبقيت فى قبضتهم أكثر من مائتى عام .

وكان حكمهم فاسداً بغيضاً إلى الشعب لأنهم — على الرغم من تنصرهم — ترفعوا عن السكان الأصليين وعاشوا وحدهم فى أبراج من العاج فكانوا هم الطبقة العليا واستأثروا بالضياع الواسعة وحرموا المصاهرة إلى الأهلين . أما الشعب فكان طائفتين : الطائفة الأولى هم أرقاء المزارع والعبيد وكان هؤلاء ملكاً لسادتهم لا يحميهم قانون ولا عرف من التعذيب أو القتل .

وكان أرقاء الأرض ملزمين بالإقامة فيها وزرعها فإذا انتقلت من

مالك إلى مالك انتقلت إليه ملكية أرقائها ، ولم يكن من حقهم أن يتزوجوا إلا برضا السادة .

أما الطائفة الثانية فهي الطبقة المتوسطة وقوامها الأحرار من سكان المدن وقد لاقى هؤلاء من التضييق والإرهاق مثل ما لاقى العبيد لأن أثقال الضرائب التي كان يتطلبها السادة للاتفاق على شهواتهم وترفعهم كانت على عواتقهم .

ثم أن رجال الدين خيخوا الآمال المعلقة على عاتقهم في نصرة الضعفاء ، لأنهم استغلوا تنصر القبط وانضمامهم إلى الكنيسة ، واستبدوا بشئون الحكم وبشئون الدين ، وتنافسوا في إحراز الثروات ، وامتلاك الضياع الواسعة ، وأعفوها من الضرائب ، كما أعفى الأشراف ضياعهم ولم يكونوا أرحم بأرقاء أرضهم من السادة الأشراف .

وحينما أحسوا بقوتهم هيمنوا على سياسة الدولة ، وعلا نفوذهم على نفوذ الأشراف ، ثم دفعهم التعصب إلى اضطهاد اليهود ، وإجبارهم على التنصر وخيرهم الملوك بين إثنين : أن يتنصروا ، أو ينفقوا وتصادر أملاكهم ، فاضطر كثير منهم إلى التنصر رياء لا عقيدة .

وقد ظهر أثر هذا الرياء في تأمرهم مع يهود بلاد العرب ، وعزمهم على الثورة قبل الفتح الإسلامي بسبع عشرة سنة ، فلما عرفت الدولة مؤامرتهم سنة ٦٩٤ م سلبتهم أملاكهم ، وضممتها إلى الملك ، وقضت بأن يمتلكهم ويهيم عبيداً لمن يشاء ، وأن يربي أبناءهم على النصرانية ،

وَألا تزوج يهودية إلا بنصراني ، لهذا رحب اليهود وسكان البلاد بالعرب الفاتحين ، لأنهم سيخلصونهم مما حل بهم من مظالم لا تطاق .

ولم يكن اختلاف الدين مانعاً للذميين من أن يوظفوا في الدولة .

فقد اصطنع عمر بن الخطاب بعض أسارى قيسارية كتاباً له ، ووظفهم في الدولة . وإذا كان قد رفض أن يوظف مسيحياً من أهل الحيرة ، فإن ذلك لم يكن لاختلاف الدين ، وإنما كان لأنه لم يطمئن إليه ، كما اطمأن إلى غيره ، ولا تريب عليه في هذا الرفض ، فقد كان يرفض تولية المسلم إذا توجس منه ظمناً للناس أو خيانة للمال .

ثم اتخذ أبو موسى الأشعري كاتباً نصرانياً .

ثم توسع معاوية في إلحاق النصارى بخدمته ، وحاكاه آخرون من البيت الأموي ، فكان لمعاوية طبيب نصراني هو ابن آثال ، وقد كافأه معاوية بوضع الخراج عنه وولاه خراج حمص .

وطالما شغل المسيحيون مناصب عالية في بلاط الخليفة ، مثل الأنخل

شاعر البلاط ، ومثل يوحنا الدمشقي مستشار عبد الملك بن مروان .

ثم اختار عبد الملك عالماً مسيحياً من مدينة الرها يدعى أثناس مؤدباً لأخيه عبد العزيز ، ولما عين عبد العزيز والياً على مصر رافقه أستاذه ، وجمع من مصر ثروة عظيمة جداً .

وقد ظل كتاب الدواوين حتى زمن عبد الملك بن مروان من غير

المسلمين ، فكان كاتب الخراج في الشام سورياً ، وفي إيران فارسياً

وفي مصر قبطياً ، وقلما خلا ديوان من دواوين الدولة في مصر من النصارى .
ونجد نصرانياً والياً على سجن بالقرب من الكوفة سنة ٣٦ هـ ، حينما
كان الوليد بن عقبة عاملاً عليها .

ثم استمر هذا التسامح يتماشى مع العصور ، فإن جورجيس بن جبريل
رئيس أطباء جند يسابور عالج الخليفة المنصور ، وعرض عليه الخليفة
أن يسلم ، فرد عليه بقوله : أنا على دين آبائى أموت ، حيث يكون آبائى
أحب أن أكون أماًى الجنة وأماًى جهنم . فلم ينكر المنصور عليه ، ولم
يبعده عن مكانه .

وكان في خدمة الخليفة المعتصم (٢١٨ - ٢٢٧ هـ ، ٨٣٣ - ٨٤٢ م)
أخوان مسيحيان بلغا منزلة سامية عنده ، أحدهما يسمى سلمويه والآخر
يدعى إبراهيم ، وكان سلمويه يشغل منصباً قريب الشبه من منصب الوزير
في العصر الحديث ، وكانت الوثائق الملكية لا تنفذ إلا بعد توقيعه عليها .
أما إبراهيم فكان حافظاً لحاتم الخليفة وأميناً على خزانة بيوت الأموال
في البلاد ، على حين أنه كان من المنتظر أن يوكل الأشراف على هذه
الأموال إلى رجل من المسلمين . وقد بلغ من ميل الخليفة الشديد إلى
إبراهيم ، أنه عاده في مرضه الأخير ، وغمره الحزن عند وفاته ، وأنه
أمر في يوم تشييع جنازته بإحضار جثمانه إلى القصر ، حيث أقيمت له
الطقوس الدينية في خشوع مهيب .

وقد ذكر السير توماس أرنولد أسماء بعض الوزراء والولاة المسيحيين

في الدويلات الإسلامية وأسماء الأطباء المسيحيين المقربين إلى الخلفاء ،
ثم قال : إن المسيحيين أحرزوا ثروات ضخمة ، وتمتعوا بنجاح عظيم
في عصور الإسلام الأولى ، بفضل ما كفل الإسلام لهم من حرية العقيدة
والملك ، حتى لقد كان منهم أصحاب نفوذ عظيم في قصور الخلفاء .

لكن بعض الموظفين من أهل الكتاب استغلوا تقرب الخلفاء لهم ،
واستغلوا وظائفهم استغلالاً أحق عليهم بعض المسلمين . فلم يكن اختلاف
الدين هو الباعث على الحق ، لأن هذا الاستغلال لو كان من مسلم لأحق
المسلمين .

وحسبنا شهادة الكونت هنري دي كاستري في قوله : كان بغض
المسلمين لهؤلاء نتيجة في الغالب لجورهم في الأحكام لا لمخالفتهم في
الدين .

ولم يكن اختلاف الدين حائلاً بين العلماء والمتعلمين ، فإن كثيراً
من أهل الكتاب درسوا على علماء من المسلمين ، منهم حنين بن إسحاق
درس على التحليل بن أحمد وعلى سيويه ويحيى بن عدي بن حميد العالم
المنطقي تتلمذ على الفارابي . وثابت بن قرة درس على محمد بن موسى
وابن جزلة تلقى على بن الوليد العالم المعتزلي ، ثم أسلم فيما بعد .

وطالما درس المسلمون على المسيحيين واليهود ، في غير تخرج ولا استعلاء ،
وتاريخ المسلمين حافل بتلقيهم عن مخالفين في الدين ، وانتفاعهم
بتجارهم وعلومهم ومؤلفاتهم . فقد اشتهر عن الأمير خالد بن يزيد

(المتوفى سنة ٨٥ هـ) . أنه كان مشغولاً بالكيمياء بإرشاد راهب مسيحي ،
وأنه أمر بترجمة كتب في الكيمياء من اليونانية إلى العربية . وينقل كتب
في الطب والنجوم .

وفي عهد عمر بن عبد العزيز نقل كتاب أهرون في الطب .
ثم عظم النقل في العصر العباسي الأول ، وفي كتاب طبقات الأطباء
والفهرست وغيرهما أسماء مئات من النقلة مثل حنين بن إسحاق وابنه
إسحاق ومثى بن يونس ويحيى بن عدى وإسحاق بن زرعة .

نعم كان بعض المسلمين في الشام يتخرجون على المسيحيين .
وكانت البصرة والكوفة ملتي العرب والفرس والمسيحيين والمسلمين
واليهود والمجوس وكان المسلمون لا يأنفون من أن يأخذوا العلم من هؤلاء .

كذلك نقل المسلمون عن الهنود كثيراً من حكم الهنود في عهد المنصور
والرشيد ونقلوا الرياضيات الهندية والتنجيم وعرفوا كتاب السند هند
لبرهموكيت إذ ترجمه إلى اللغة العربية الفزارى بمعاونة علماء من الهنود
في عصر المنصور قبل أن يعرف كتاب المجسطى لبطليموس .

وترجم يعقوب الرهاوى كتب اليونان في الإلهيات والفلسفة وهو
الذي أفق بأنه يجوز للقسس المسيحيين أن يقوموا بتعليم أبناء المسلمين
عندما سئل عن ذلك .

وقد اشتغل السريان بالترجمة من اليونانية ومن السريانية إلى العربية .

لهذا أشاد المنصفون بهذه السباحة .

قال المستر درابر المؤرخ الأمريكى : كانت إدارة المدارس تفضل سماحة الخلقاء وتبليهم موكولة إلى التسلطة تارة وإلى اليهود تارة أخرى ولم يكن المسلمون ينظرون إلى البلد الذى عاش فيه العالم ولا إلى الدين الذى يعتنقه بل ينظرون إلى مكانته من العلم والمعرفة .

لم يفرق الإسلام بين المسلم والذى فى المعاملات العامة لأن الجميع سواسية أمام القانون لا تفضيل ولا محاباة حتى وإن كان أحد الخصمين مسلماً رفيع المكانة والآخر يهودياً أو مسيحياً .

فقد شكى يهودى على بن أبى طالب للخليفة عمر فقال عمر لعلنى قم يا أبا الحسن فاجلس بجوار خصمك ففعل على وعلى وجهه علامة التأثير فلما فصل عمر فى القضية قال لعلنى أكرهت يا على أن تساوى خصمك ؟ قال : لا لكنى تأملت لأنك ناديتنى بكنيتى فلم تسو بيننا — ومعلوم أن الكنية للتعظيم — فخشيت أن يظن اليهود أن العدل ضاع بين المسلمين .

وتنازع الأمير العباسى إبراهيم بن المهدي هو وبختيشوع الطيب بين يدى القاضى أحمد بن أبى داؤد فررى إبراهيم على ببختيشوع وأغلظ له فاحفظ ذلك القاضى فقال يا إبراهيم إذا نازعت أحداً فى مجلس الحكم فلا ترفع عليه صوتك ولا تشر إليه بيدك وليكن قصدك أمماً وطريقك نهجاً وربحك ساكنة وكلامك معتدلاً ووف مجالس الحكومة نحققها من التوقير والتعظيم .

فقال الأمير إبراهيم : أمرت بسداد وحضيضت على رشاد ولست بعائد إلى ما يثلم مروءتي عندك ويخرجني من مقدار الواجب إلى الاعتذار... وقد وهبت حتى من هذا العقار لبختيشوع فليت ذلك يمحو ذلتي ولم يتلف مال أفاد موعظة .

وهذه طائفة من الأحكام يتساوى فيها المسلم والذي .
هما سواء في القصاص فالنفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن وهما سواء في الديات والضمان والتعازير يجرى على الذي ما يجرى على المسلم .

وفي الأحوال الشخصية أبيح للذي كل زواج يقره دينه وإن خالف الدين الإسلامي وأبيح له كل طلاق وإن لم يتفق مع الإسلام .

وليس للإسلام أن يتعرض للذميين في شيء من هذا إلا إذا احتكموا إليه .
وسوى الإسلام في الحرمان من الميراث بين الذي والمسلم فلا يرث المسلم قريبه الذي ولا يرث الذي قريبه المسلم ولا يرث الزوج المسلم زوجته الكتابية وكذلك لا ترثه .

أباح الإسلام للمسلمين أن يأكلوا من طعام أهل الكتاب وذبائحهم بشرط أن يكون المذبوح مما يحل للمسلمين أكله قال تعالى : « وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم » وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يأكلون من طعام أهل الكتاب .

أحل الإسلام للمسلم أن يتزوج نصرانية أو يهودية وتبقى على دينها ولها على زوجها من الحقوق مثل ما للمسلمة قال تعالى (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) أما زواج المسلم بمشركة فهو باطل لأن الصلة القلبية لا تتحقق بين زوج مؤمن بالله وزوجة مشركة.

وقد كفل الإسلام لأهل الكتاب الحرية الدينية فهم أحرار في عقيدتهم وعبادتهم وإقامة شعائهم في كنائسهم ولهم أن يحددوا ما تهدم منها وأن يبنوا جديداً ولهم دق نواقيسهم إيماناً بصلاتهم ولهم إخراج صلبانهم في يوم عيدهم .

ولم يحدث في زمن الفتح أن هدم المسلمون كنائس أهل الكتاب أو حملوهم على الإسلام أو اضطهدوهم اضطهاداً دينياً أو سياسياً يقتسرهم على أن يعتنقوا الإسلام وسيلة للنجاة .

وفي مصر أعطى عمرو بن العاص أهلها الأمان على كنائسهم وصلبهم . كما أن مال الذي مصون كمال المسلم قال صلى الله عليه وسلم « من أخذ شبراً من أرض بغير حق طوقه يوم القيامة من سبع أرضين » . وأوصى بهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما .

وقد أباح الإسلام للمسلمين أن يعاملوا الذميين جميع المعاملات المباحة ولهم أن يضيفوهم ويستضيفوهم وأن يبادلوهم الهدايا .

والمسلم أو الذي خمس الركاز الذي يعثر في غير ملك لأحد وللدولة أربعة أخماسه « والركاز ما يوجد من ذهب أو فضة أو جواهر أو ثياب في غير ملك أحد » .

وبعد ... فإلى كل مسلم يدعو إلى الله على بصيرة أن يضع أمامه تلك الحقيقة وهي دقيقة دقة الفرق بين العبقرية والحنون إنها الفيصل بين الدعاة والقضاة فنحن إزاء رسالة الإسلام دعاء ندعو إلى الله على بينة ومحجة بيضاء في إطار إسلامي رسمه العلي الأعلى في قوله (قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) .

وما كان الرسول صلى الله عليه وسلم في دعوته إلا مبعوثاً من قبل العناية الإلهية لیتمم مكارم الأخلاق ويفصل النفوس من أدرانها ، وأرجاسها بماء هو أظهر في حقيقته من السحابة في سمائها . وما أعظم بناء النفوس إنه الأمانة التي ينشدها كل داعية فإذا ما أهملنا هذا الجانب إلى غيره وجدنا أنفسنا في متاهات لا شأن لنا بها .

هذا عمل الداعية أما عمل القاضي فإنه انشغال بإجراء الأحكام الشرعية وتطبيقها على وقائع فردية يحققها ويستجلى مشكلها ويستوضح غامضها ويتثبت مما دق من جوانبها وخفى من أحداثها ويسمع شهود الحال ويطلع على الوثائق والأوراق ويفسح لأطراف الخصومة المجال ليدلى كل منهم بحجته . كل ذلك طبقاً لنظم مقررة تحدد الأدلة وتقوم البيّنات . ثم هو بعد استنفاد ذلك كله واستفراغ جميع جهده يطبق حكم الله تعالى على ما ثبت لديه من وقائع . وقد أدبنا سيد قضاة الأرض عليه الصلاة والسلام

في ذلك بأسمى وأجل ما يتعين أن يكون عليه القاضى من حرص واستيثاق واستجلاء للواقعة المعروضة محلاً للحكم الشرعى — أخرج عن سليمان ابن يزيد عن أبيه قال : جاء ماعز بن مالك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : طهرنى قال عليه السلام : « ويحك ارجع استغفر الله وتب » قال : فرجع غير بعيد ثم جاء فقال يا رسول الله طهرنى : فقال له مثل ذلك حتى إذا كانت الرابعة قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فيم أطهرك » ؟ قال : من الزنا . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أبه جنة » فأخبر أنه ليس بمجنون . وفى رواية أنه عليه السلام أرسل إلى قومه فقال : « أتعلمون بعقله بأساً ؟ أتذكرون منه شيئاً » فقالوا ما نعلمه إلا وفى العقل من صالحينا قال عليه الصلاة والسلام : « أشرب خمرأ » فقام رجل فاستنكهه فلم يجد ريح الخمر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « أزنيت » ؟ قال نعم وفى رواية ابن عباس للواقعة أنه عليه الصلاة والسلام قال لماعز « ويحك لعلك قبلت أو عمدت أو نظرت » قال : لا فأمر عليه الصلاة والسلام به فرجم .

وفى واقعة الأسلمى سأله عليه السلام « هل تدرى ما الزنا قال : نعم أتيت منها حراماً مثل ما يأتى الرجل من أهله حلالاً » .

فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتثبت قبل إنفاذ الحكم الشرعى من صحة إقرار المقر — والإقرار هو سيد الأدلة وأقواها وكل دليل آخر دونه فى القوة — ويتأكد من فهم المقر للمعنى الشرعى للكلمة الزنا وأنه غير جاهل به ولا مخطئ فيه كما يتثبت من سلامة عقله وأنه حال إقراره عالم عاقل لما يقر ويعترف به لا يشوب عقله آفة دائمة أو عارضة طارئة .

نصيحة وإرشاد

أما النصيحة فعلى كل من يدعو إلى الله أن يدرك هذا المعنى العميق المستقر في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله ؟ قال لله ولكتابه ولرسوله والأئمة المسلمين وعامتهم إذن فليس هناك من هو فوق النصيح وليس هناك من هو أكبر من التوجيه إلى طريق الصواب والناس بخير ما تناصحوا ويوم نرفض النصيح ولا نستمع إلى الناصحين يومها يكون الطامة الكبرى كما أخبر العلي الأعلى بذلك حكاية عن نبيه صالح . فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين . أما الإرشاد فقوله صلى الله عليه وسلم إذا أراد الله بعبد خيراً فقهه في الدين وزهده في الدنيا وبصره بعيوبه كآني بك يا رسول الله تخاطب فينا ما نشكوه في تلك الآونة من أدواء فكم من إناس يعلمون قبل أن يتعلموا ويقولون قبل أن يعلموا من هنا جاء القول الحكيم « إذا أراد الله بعبد خيراً فقهه في الدين » ثم على الداعية أن يتجرد لله في دعوته وأن لا يسمح للدنيا أن تقتحم عليه أسوار نفسه ومن هنا يأتي الزهيد فيها .

ثم يأتي الركن الثالث من أركان الإرشاد النبوي السديد (وبصره بعيوبه) . ثم يبصر الإنسان بما فيه من عيب خاصة إذا كان داعية فقد تبوأ مكانه عند

الله عظيمة لأنه يومذاك سينتفى عنه الكبر والغرور وسيكون من المتتبعين
بنصائح الغير وتلك قمة العظمة .

كان الإمام أبو حنيفة — رضى الله عنه — يقول : يضع العلم بين
الكبر والحياء .

لقد دبت فينا الفرقة معشر المسلمين وانقسمنا شيعاً وفرقاً وأحزاباً
وهذا مكن الداء وعلة العلل فكيف الوصول إلى طريق الحق وقد
تعصب كل منا لفريقه تعصباً يدعو إلى الحزن والأسى على ما صار إليه
المسلمون . إن الوصول إلى الطريق الحق الذى يرضى الله تعالى أن نطرح
ما بيننا من خلافات وراءنا ظهرياً وأن نتواضع لله تعالى فالموت يعمنا
والقبر يضمنا والقيامة تجمعنا وإلى الله مرجعنا فيحكم بيننا وهو خير
الحاكمين ويجب أن نعلم أن كل ما يضر الدين إنما يزيد من مسئوليتنا
أمام الحق جل جلاله .

وهناك قاعدة ذهبية كان كبار المصلحين الإسلاميين يلحون فى العمل
بها كلما تناحر الداعون إلى الله وتحزبوا وتفرقوا كانوا يقولون نعمل
فيما اتفقنا عليه ويعذر بعضنا بعضاً فيما اختلفنا فيه وهذه القاعدة تنبض
بالخير والصدق والإخلاص فما من شك أن الجميع يؤمن بالله رباً ،
وبالإسلام ديناً ، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً يؤمن بالله وملائكته
وكتبه ورسوله واليوم الآخر ويؤمن بالقدر خيره وشره ولا ينكر أمراً

معلوماً من الدين بالضرورة لا يستحل ما حرم الله ولا يحرم ما أحل الله اعتقاداً . إذا كنا كذلك فهل من أجل خلاقات فرعية يلعن بغضنا بعضاً وينبذ بعضنا بعضاً من أجل فرعيات يمكن الاتفاق عليها وتبين وجه الحق فيها إذا خلصت النيات وتجردت القلوب .

أيها العاملون في مجال الإسلام وأيها المسلمون أجمعون إن الله تعالى تنادى عليكم : (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم اليينات) .

وينادى عليكم (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا إن الله مع الصابرين) .

وينادى (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء إنما أمرهم إلى الله ثم ينتبهم بما كانوا يفعلون) .

هذا ما كنت أود أن أدعو إليه على صفحات هذا الكتاب سائلاً الله جلّت قدرته أن ينفع بما جاء فيه وأن يفقهنا في الدين ويهدينا في الدنيا ويصيرنا بعيوبنا إنه نعم المولى ونعم النصير وبالإجابة جدير وصلى الله على البشير النذير سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

عبد الحميد كشك

يوم الجمعة ٥ شعبان ١٤٠٢ هـ

١٩٨٢/٥/٢٨

حينما بدانا نشر هذه السلسلة من كتب فضيلة الشيخ كشك غفلنا من ذكر تسلسل حياته .. لانه غنى عن التعريف .. ولكن استجابة لرسائل القراء التى تصلنا من مختلف أنحاء العالم الاسلامى والتى تطالبنا بمعرفة حياة الدامية الكبير نقدم لهم حياة المؤلف فى سطور :

● عبد الحميد عبد العزيز كشك .

● من مواليد بلدة شبراخيت محافظة البحيرة عام ١٩٢٣ .

التحق بجمعية تحفيظ القرآن الكريم ، حيث اتم حفظه للقرآن وهو فى الثانية عشرة من عمره .

● التحق بالقسم الابتدائى بمعهد الاسكندرية الدينى .

● وبعد حصوله على الشهادة الابتدائية ، انعم الله عليه بفقد البصر ، فواصل الطريق فى طلب العلم بجد ومثابرة ، بعد ما قضى حولين من عمره يطلب العلاج ، ولكنه حمد الله على قدره ، فان الله يعوض عن نور البصر لكاء البصرة .

● التحق بمعهد القاهرة الثانوى ، وكان الاول على فرقته دائما ، وحصل على مجموع مائة فى المائة عندما انتقل من الثالثة الى الرابعة فى القسم الثانوى ، وفى الشهادة الثانوية حصل على مجموع ٩٨% .

● التحق بكلية اصول الدين ، حيث حصل على الشهادة العالمية ، وكان تربيته الاول ، ومثل الازهر الشريف فى عيد العلم عام ١٩٦١ .

● حصل على شهادة العالمية مع تخصص التدريس العالى .

● عمل اماما وخطيبا بمساجد وزارة الاوقاف .

الناشر

فهرس

صفحة

مقدمة	٣
عناية الاسلام بالجانب الاخلاقى فى العبادات . .	٧
الجانب الاخلاقى فى الصلاة	١٠
اخلاقيات الزكاة	١٩
الجانب الخلقى فى الصيام	٢٣
الجانب الخلقى فى فريضة الحج	٢٦
الدعوة الى الله	٢٩
نصيحة وارشاد	٥٩

رقم الايداع ١٩٨٣/٣٤٠٦

الترقيم الدولي ISBN ١٧٧-١٣٦-٠٠٦-٤



سيرة الشيخ عبد الحميد كشك

الشيخ عبد الحميد كشك الداعية الاسلامي قدم الى مريديه ومحبيه في العالم الاسلامي العديد من الأحاديث المسجلة التي تحمل الدعوة الاسلامية الخالصة الصادقة الجريئة .

والعصر الذي نعيشه والأجيال الصاعدة التي تمرقها الخبرة بين الخطأ والصواب يدعوننا الى أن نعيش الدعوة الاسلامية تاريخها وحقائقها بقدر ما نعيش واقعها ومسيرتها .

واسهاما في ملء فراغ يشعر به الجميع في هذا المجال نقدم مكتبة الشيخ عبد الحميد كشك في :

١	طريق النجاة	١٩	الوصايا العشر في القرآن الكريم
٢	البطولة في ظل العقيدة	٢٠	ورثة الفردوس
٣	رياض الجنّة	٢١	الهدى والنور
٤	نفحات من الدراسات الاسلامية	٢٢	جدد السفينة
٥	بناء النفوس	٢٣	أعد الزاد
٦	أصحاب النفوس المطمئنة	٢٤	الفتوحات الربانية
٧	حياة الإنسان	٢٥	رحلة الى الدار الآخرة
٨	مع التوحيد والأخلاق	٢٦	صم عن الدنيا وافطر على الموت
٩	اليوم الحسق	٢٧	الصراع بين الله والنفس
١٠	صور من عظمة الاسلام	٢٨	اخلى العمل
١١	ارشاد العباد	٢٩	صاحب الرسالة
١٢	أضواء من الشريعة المفراء	٣٠	سنيّة مباركة
١٣	البعث والجزاء	٣١	فضل القرآن
١٤	شفاء القلوب	٣٢	مصارع الظالمين
١٥	حقائق وحديث عن الروح	٣٣	الصلح مع الله
١٦	حديث من القلب	٣٤	الناس بخير
١٧	الصلاة رأس العبادات		
١٨	الاسلام وأصول التربية		

0395609



0395609